

استوی علی العرش
(کیا ہے؟)

فتاویٰ الرضویہ

Scanned Pages
of References

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ نَبَأٌ لَمْ تَكُنْ تُحْكِمُ مِنْ أَمْرِ الْكِتَابِ وَلَمْ تُنْقِصْ مِنْهُ شَيْئًا
الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ دَبِيعٌ يَكْفُرُونَ مَا فَتَنَهُ مِنْهُ آيَةُ الْوَسْوَءِ الْوَسْوَءِ تَأْوِيلُهُ وَمَا يَسْتَكْمِلُ
تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّسُولُ فِي أَلْيَمٍ يَتَوَلَّى مَا سَأَلَ بِهِ

۷۔ ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ القرآن ﴿مِنْهُ﴾ من الكتاب ﴿نَبَأٌ لَمْ تَكُنْ تُحْكِمُ﴾
احکمت عبارہا، ہاں حُظِظَتْ من الاحتمال والاشتباه ﴿هُوَ أَمُّ الْكِتَابِ﴾ اصل
الكتاب لحمل المشابہات علیہا، وتردّ إليها ﴿وَلَمْ تُنْقِصْ﴾ وآیات آخر ﴿مُنْقِصَةٌ﴾
مشتہات محتملات، مثال ذلك: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طہ: ۵]
فلا استواء بكون بمعنى الجلوس، وبمعنى القدرة والاستيلاء، ولا يجوز الأول
على الله تعالى بدليل المحکم، وهو قوله: ﴿لَنْ يَكُنَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [النوری:
۱۱]، أو المحکم: ما أمر الله به في كل كتاب أنزله، نحو قوله: ﴿قُلْ لَسَاوَا
أَقْلَ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ كَيْفَ سَمِعْتُمْ...﴾ [الأنعام: ۱۵۱] الآيات، ﴿وَمَنْ يَنْفَكْ
أَلَا تَسْمَعُوا...﴾ [الإسراء: ۲۳] الآيات، والمشاہ ما وراہ۔ أو:
ما لا یحصل إلا وجهاً واحداً، وما يحصل أوجهها، أو ما يعلم تأویلہ،
وما لا يعلم تأویلہ، أو: النسخ: الذي یعمل به، والنسخ: الذي لا یعمل
به، وإنما لم یکن كل القرآن محکماً لما في المشابه من الابتلاء، والتمیز بین
الثابت على الحق والمترد فيہ، ولما في تقادح العلماء وإتباعهم القرائع في
استخراج معانیہ، وروقه إلى المحکم، من القوائد الجلیلة، والعلوم الجسمة، ونیل
الدرجات عند الله تعالى ﴿فَلَمَّا الْوَيْلُ فِي قُلُوبِهِمْ دَبِيعٌ﴾ میل من الحق، وهم أهل
البدع ﴿يَكْفُرُونَ مَا فَتَنَهُ﴾ لیتعلقون بالمشابه الذي یحتمل ما یذهب إليه البدع عما
لا یطابق المحکم، ویحتمل ما یطابقه من قول أهل الحق ﴿وَمَا آيَةُ الْوَسْوَءِ﴾ طلب
أن یفتنوا الناس عن دينهم، ویضلّوهم ﴿وَأَيُّهُ تَأْوِيلُهُ﴾ وطلب أن یؤزلوه
التأویل الذي یستھونہ، ﴿وَمَا يَسْتَكْمِلُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ أي: لا یستدلي لئلا تأویلہ الحق
الذي یجب أن یعمل علیہ إلا الله ﴿وَالرَّسُولُ فِي أَلْيَمٍ﴾ والذين رسخوا، أي: ثبتوا
فیہ، ولکنوا، وعضوا فیہ بخرس قاطع، مستأنف عند الجمهور، والوقف
عندهم على قوله ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ وفسروا المشابه بما استأثر الله بعلمہ، وهو مبتدأ
عندهم، والخبر: ﴿يَتَوَلَّى مَا سَأَلَ بِهِ﴾، وهو ثناء منه تعالى علیہم بالإیمان على

مدارک التنزیل جلد 1 صفحہ 237 آیت 3:7

جیسے کریمہ [الرحمن علی العرش استوی] بیٹھنے
کے معنی پر بھی آتا ہے اور قدرت و غلبہ کے
معنی پر بھی اور پہلے معنی اللہ عزوجل پر محال
ہیں کہ آیات محکّمات اللہ تعالیٰ کو بیٹھنے سے
پاک و منزہ بتا رہی ہیں اُن محکّمات سے ایک یہ
آیت ہے [لیس کمشہ شیمی] اللہ کے مثل کوئی
چیز نہیں۔

مدارک التنزیل جلد 2

صفحہ 6 آیت 3:10

قَدَّمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ﴿١﴾ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي
خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا
مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٢﴾

۳۔ ﴿إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ ای:

استولی۔ فقد یقدس الدیان عن المكان، والمعبود عن الحدود ﴿يُدِيرُ﴾ یقضي،
ویقدر علی مقتضی الحکمة ﴿الْأَمْرُ﴾ ای: أمر الخلق کلّه، وأمر ملکوت
السموات والأرض والعرش. ولما ذکر ما یدلّ علی عظمتہ، وملكه من خلق
السموات والأرض، والاستواء علی العرش أتبعها هذه الجملة لزيادة الدلالة علی
العظمة، وأنه لا ینخرج أمر من الأمور عن قضائه، وتقديره. وكذلك قوله: ﴿مَا
مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾ دلیل علی عزّته وکبریّاته ﴿ذَلِكُمْ﴾ العظیم الموصوف
بما وصف به ﴿اللَّهُ رَبُّكُمْ﴾ وهو الذي يستحقّ العبادة ﴿فَاعْبُدُوهُ﴾ وُحْدوه،
ولا تشركوا به بعض خلقه من إنسان، أو ملک، فضلاً عن جماد لا یضر،
ولا ینفع ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ أفلا تتدبرون، فتستدلّون بوجود المصالح والمنافع
علی وجود المصلح النافع.

استواء بمعنی استیلاء وغلبہ ہے نہ بمعنی
مکانیت اس لیے کہ اللہ عزوجل مکان
سے پاک اور معبود جل و علا حد و
نہایت سے منزہ ہے۔

مدارک التزئیل جلد 1 صفء 573 آیت 7:54

۵۷۳

سورة الأعراف (۵۴ - ۵۵)

الجزء (۸)

ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَىٰ آلِيلَ النَّهَارِ يَطْلُبُهُ حَيْثُهَا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنَّجْمُ
مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ ۚ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ۚ بَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٤﴾ أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا
وْخُفْيَةً

والأرض وما بينهما. وقد فصلها في «حم السجدة» أي: من الأحد إلى الجمعة؛
لاعتبار الملائكة شيئاً فشيئاً، وللإعلام بالتأني في الأمور، ولأنَّ لكل عمل يوماً،
ولأنَّ إنشاء شيء بعد شيء أدلّ على عالم مدبّر مريد يصرفه على اختياره،
ويجربه على مشيئته ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ﴾ استولى ﴿عَلَى الْعَرْشِ﴾ أضاف الاستيلاء إلى
العرش، وإن كان سبحانه وتعالى مستولياً على جميع المخلوقات؛ لأنَّ العرش
أعظمها، وأعلاها. وتفسير العرش بالسرير، والاستواء بالاستقرار كما تقوله
المشبهة باطل؛ لأنه تعالى كان قبل العرش ولا مكان، وهو الآن كما كان؛ لأنَّ

التغير من صفات الأكوان. والمنقول عن الصادق، والحسن، وأبي حنيفة،
ومالك - رحمهم الله - : أنَّ الاستواء معلوم، والتكليف فيه مجهول،
والإيمان به واجب، والجحود له كفر، والسؤال عنه بدعة ﴿يُغْشَى آلِيلَ النَّهَارِ﴾
﴿يُغْشَى﴾ حمزة، وعليّ، وأبو بكر. أي: يلحق الليل بالنهار، والنهار بالليل
﴿يَطْلُبُهُ حَيْثُهَا﴾ حال من الليل، أي: سريعاً. والطلب: هو الليل، كأنه لسرعة
مضيه يطلب النهار ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنَّجْمُ﴾ أي: وخلق الشمس، والقمر،
والنجوم ﴿مُسَخَّرَاتٍ﴾ حال، أي: مذللات ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنَّجْمُ﴾
مسخرات: شامسي. والشمس مبتدأ، والبقية معطوفة عليها، والخبر: ﴿مُسَخَّرَاتٍ﴾
﴿مُسَخَّرَاتٍ﴾ هو أمر تكوين. ولما ذكر أنه خلقهنّ مسخرات بأمره
قال: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾. أي: هو الذي خلق الأشياء، وله الأمر ﴿بَارَكَ﴾
الله ﴿كثر خبره، أو: دام بزه. من البركة: النماء، أو من البروك: الثبات،
ومنه: البركة ﴿رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾.

بے شک اللہ تعالیٰ عرش سے پہلے موجود تھا جب مکان کا نام
و نشان نہ تھا اور وہ اب بھی ویسا ہی ہے جیسا جب تھا اس
لیے کہ بدل جانا تو مخلوق کی شان ہے۔

مدارک التنزیل جلد 2 صفحہ 357 آیت 20:5

۳۵۷

سورة طه (۴ - ۸)

الجزء (۱۶)

تَنْزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْأَعْلَى ۖ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ۚ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ۚ وَإِنْ يَجْهَر بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ۚ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ۚ

۴۔ ﴿تَنْزِيلًا﴾ بدل من ﴿تذکرہ﴾ إذا جعل حالاً، ويجوز أن ينتصب بنزل مضمر، أو: على المدح، أو: بـ ﴿يخشى﴾ مفعولاً به، أي: أنزله الله تذكرة لمن يخشى تنزيل الله ﴿مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ﴾ يتعلق بـ ﴿تَنْزِيلًا﴾، صلة له ﴿الْعَلَى﴾ جمع العليا، تأنيث الأعلى. ووصف السموات بالعلی دلیل ظاهر على عظم قدرة خالقها.

۵۔ ﴿الرَّحْمَنُ﴾ رفع على المدح، أي: هو ﴿الرحمن﴾ ﴿عَلَى الْعَرْشِ﴾ خبر مبتدأ محذوف ﴿اسْتَوَى﴾ استواء، عن الزجاج. ونبه بذكر العرش - وهو أعظم المخلوقات - على غيره. وقيل: لما كان الاستواء على العرش، وهو سرير الملك مما يردف الملك، جعلوه كناية عن الملك، فقالوا: استوى على العرش. أي: ملك وإن لم يقعد على السرير البتة. وهذا كقولك: يد فلان مبسوطة، أي: جواد وإن لم يكن له يد رأساً. والمذهب قول علي - رضي الله عنه -: الاستواء غير مجهول، والتكليف غير معقول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة؛ لأنه تعالى كان ولا مكان، فهو على ما كان قبل خلق المكان، لم يتغير عما كان.

یعنی جب کہ تخت نشینی آثار شاہی سے ہے تو عرف میں تخت نشینی بولتے اور اس سے سلطنت مراد لیتے ہیں، کہتے ہیں فلاں شخص تخت نشین ہوا، یعنی بادشاہ ہوا اگرچہ اصلاً تخت پر نہ بیٹھا ہو، جس طرح تیرے اس کہنے سے کہ فلاں کا ہاتھ کشادہ ہے اُس کا سخی ہونا مراد ہوتا ہے اگرچہ وہ سرے سے ہاتھ ہی نہ رکھتا ہو۔

مدارک التزئیل جلد 1 صفء 573 آیت 7:54

ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَىٰ اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَيْثُهَا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجُومَ
مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ ۚ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٥١﴾ اذْعُوا رَبِّكُمْ تَضَرُّعًا
وَّخُفْيَةً

والأرض وما بينهما. وقد فصلها في «حم السجدة» أي: من الأحد إلى الجمعة؛
لاعتبار الملائكة شيئاً فشيئاً، وللإعلام بالتأني في الأمور، ولأن لكل عمل يوماً،
ولأن إنشاء شيء بعد شيء أدل على عالم مدبر مريد يصرفه على اختياره،
ويجربه على مشيئته ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ﴾ استولى ﴿عَلَى الْعَرْشِ﴾ أضاف الاستيلاء إلى
العرش، وإن كان سبحانه وتعالى مستولياً على جميع المخلوقات؛ لأن العرش
أعظمها، وأعلها. **وتفسير العرش بالسرير، والاستواء بالاستقرار كما تقوله**
المشبهة باطل؛ لأنه تعالى كان قبل العرش ولا مكان، وهو الآن كما كان؛ لأن
التغير من صفات الأكوان. والمنقول عن الصادق، والحسن، وأبي حنيفة،
ومالك - رحمهم الله - أن الاستواء^(١) معلوم، والتكليف فيه مجهول،
والإيمان به واجب، والجحود له كفر، والسؤال عنه بدعة ﴿يُغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ﴾
﴿يُغْشَى﴾ حمزة، وعلي، وأبو بكر. أي: يلحق الليل بالنهار، والنهار بالليل
﴿يَطْلُبُهُ حَيْثُهَا﴾ حال من الليل، أي: سريعاً. والطالب: هو الليل، كأنه لسرعة
مضيته يطلب النهار ﴿وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجُومَ﴾ أي: وخلق الشمس، والقمر،
والنجوم ﴿مُسَخَّرَاتٍ﴾ حال، أي: مذللات ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنَّجُومُ﴾
مسخرات: شامسي. والشمس مبتدأ، والبقية معطوفة عليها، والخبر: **﴿مُسَخَّرَاتٍ﴾**
﴿بِأَمْرِهِ﴾ هو أمر تكوين. ولما ذكر أنه خلقهن مسخرات بأمره
قال: **﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾**. أي: هو الذي خلق الأشياء، وله الأمر **﴿تَبَارَكَ**
اللَّهُ﴾ كثر خيره، أو: دام بزه. من البركة: النماء، أو من البروك: الثبات،
ومنه: البركة **﴿رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾**.

عرش کے معنی تخت اور استواء کے معنی ٹھہرنا

کہنا جس طرح فرقہ مجسمہ کہتا ہے باطل ہے۔

کتاب الاسماء والصفات صفحہ 378

وقوله عز وجل ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ﴾ وقال تعالى ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ وقال جل وعلا ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ أخبرنا أبو الحسين بن محمد الروذباري ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا محمد بن عبد الرحمن الهروي بالرملة ثنا ابن أبي إياس ثنا حماد^(١) بن سلمة عن يعلى بن عطاء عن وكيع بن حذس عن أبي رزین العقيلي قال قلت يا رسول الله أين كان ربنا تبارك وتعالى قبل أن يخلق السموات والأرض؟ قال ﷺ «كان في عماء ما فوقه هواء وما تحته هواء، ثم خلق العرش ثم استوى عليه تبارك وتعالى» قد مضى الكلام في معنى هذا الحديث دون الاستواء، فاما **الاستواء فالتقدمون من أصحابنا رضي الله عنهم كانوا لا يفسرونه ولا يتكلمون^(٢) فيه كنحو مذهبهم في أمثال ذلك.** أخبرنا أبو عبد الله الحافظ قال أخبرني أبو عبد الله محمد بن علي الجوهري ببغداد ثنا إبراهيم بن الهيثم ثنا محمد بن كثير المصيصي قال سمعت الأوزاعي يقول: كنا والتابعون متوافرون نقول: إن الله تعالى ذكره فوق عرشه، ونؤمن بما وردت السنة به من صفاته جل وعلا.

ہمارے اصحاب متقدمین رضی اللہ عنہم استواء کے کچھ معنی نہ کہتے تھے نہ اس میں اصلاً زبان کھولتے جس طرح تمام صفات متشابہات میں ان کا یہی مذہب ہے۔

کتاب الاسماء والصفات صفحہ 379

* أخبرنا أبو بكر أحمد بن محمد بن الحارث الفقيه الأصفهاني أنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان المعروف بابي الشيخ ثنا أبو جعفر بن زيرك البزى سمعت محمد بن عمرو بن النضر النيسابوري يقول سمعت يحيى بن يحيى يقول: **كنا عند مالك بن أنس فجاء رجل فقال: يا أبا عبد الله الرحمن على العرش استوى فكيف استوى؟ قال فاطرق مالك رأسه حتى علاه الرحمضاء ثم قال: الاستواء غير مجهول، والكيف غير معقول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة، وما أراك إلا مبتدعاً. فامر به أن يخرج.** وروى في ذلك أيضاً عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن استاذ مالك بن أنس رضى الله تعالى عنهما.

ہم امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر تھے ایک شخص نے حاضر ہو کر عرض کی اے ابو عبد اللہ! رحمن نے عرش پر استواء فرمایا یہ استواء کس طرح ہے؟ اس کے سنتے ہی امام نے سر مبارک جھکالیا یہاں تک کہ بدن مقدس پسینہ پسینہ ہو گیا، پھر فرمایا: استواء مجہول نہیں اور کیفیت معقول نہیں اور اس پر ایمان فرض اور اس سے استفسار بدعت اور میرے خیال میں تو ضرور بد مذہب ہے، پھر حکم دیا کہ اسے نکال دو۔

کتاب الاسماء والصفات صفحہ 380

* أخبرنا محمد بن عبد الله الحافظ قال هذه نسخة الكتاب الذي أملاه الشيخ أبو بكر أحمد بن إسحاق بن أيوب في مذهب أهل السنة فيما جرى بين محمد بن إسحاق بن خزيمة وبين أصحابه فذكرها وذكر فيها الرحمن على العرش استوى بلا كيف^(١) والآثار عن السلف في مثل هذا كثيرة وعلى هذه الطريقة يدل مذهب الشافعي رضي الله عنه، وإليها ذهب أحمد بن حنبل والحسين بن الفضل البجلي. ومن المتأخرين أبو سليمان الخطاب وذهب أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري إلى أن الله تعالى جل ثناؤه فعل في العرش فعلا سماه استواء كما فعل في غيره فعلا سماه رزقا ونعمة أو غيرها من أفعاله. ثم لم يكف الاستواء إلا أنه جعله من صفات الفعل لقوله ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ وثم للتراخي، والتراخي إنما يكون في الأفعال، وأفعال الله تعالى توجد بلا مباشرة منه إياها ولا حركة. وذهب أبو الحسن^(٢) علي بن محمد الطبري في آخرين من أهل النظر إلى أن الله تعالى في السماء فوق كل شيء مسنوع على عرشه بمعنى أنه عال عليه، ومعنى الاستواء الاعتلاء، كما يقول استويت على ظهر الدابة: واستويت على السطح. بمعنى علوته، واستوت الشمس على رأسى، واستوى الطير

يعنى امام اہلسنت امام ابوالحسن اشعری نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے عرش کے ساتھ کوئی فعل فرمایا ہے جس کا نام رکھا ہے جیسے من و تو اور اُن کا نام رزق و نعمت وغیرہ رکھا اس فعل استواء کی کیفیت ہم نہیں جانتے اتنا ضرور ہے کہ اس کے افعال میں مخلوق کے ساتھ ملنا، چھونا، ان سے لگا ہوا ہونا یا حرکت کرنا نہیں جیسے بیٹھنے چڑھنے وغیرہ میں ہے اور استواء کے فعل ہونے پر دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا پھر عرش پر استواء کیا تو معلوم ہوا کہ استواء حادث ہے پہلے نہ تھا اور حدوث افعال میں ہو سکتا ہے اللہ تعالیٰ کی صفات ذات حدوث سے پاک ہیں، تو ثابت ہوا کہ استواء اللہ تعالیٰ کی کوئی صفت ذاتی نہیں بلکہ اس کے کاموں میں سے ایک کام ہے جس کی کیفیت ہمیں معلوم ہیں۔

کتاب الاسماء والصفات صفحہ 381

(علی بن محمد الطبری)

علی قمة رأسی، بمعنى علا فی الجو، فوجد فوق رأسی. والقديم سبحانه عال^(۱) علی عرشه لا قاعد ولا قائم ولا مماس ولا مباين عن العرش، يريد به مباينة الذات التي هي بمعنى الاعتزال أو التباعد، لأن المماسمة والمباينة التي هي ضدها والقيام والعقود من أوصاف الأجسام، والله عز وجل أحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد، فلا يجوز عليه ما يجوز على الأجسام تبارك وتعالى.

مولی تعالیٰ عرش پر علو رکھتا ہے مگر نہ اُس پر بیٹھا ہے نہ کھڑا، نہ اس سے لگا ہوا نہ اس معنی پر جدا کہ اس سے ایک کنارے پر ہو یا دور ہو کہ لگا یا الگ ہونا اور اٹھنا بیٹھنا تو جسم کی صفتیں ہیں اور اللہ تعالیٰ احد صمد ہے، نہ جنا نہ جنا گیا، نہ اس کے جوڑ کا کوئی، تو جو باتیں اجسام پر روا ہیں اللہ عزوجل پر روا نہیں ہو سکتیں۔

کتاب الاسماء والصفات صفحہ 381

على قمة رأسى، بمعنى علا فى الجو، فوجد فوق رأسى . والقديم سبحانه عال^(۱) على عرشه لا قاعد ولا قائم ولا مماس ولا مباين عن العرش، يريد به مباينة الذات التى هى بمعنى الاعتزال أو التباعد، لأن المماسمة والمباينة التى هى ضدها والقيام والعقود من أوصاف الأجسام، والله عز وجل أحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد، فلا يجوز عليه ما يجوز على الأجسام تبارك وتعالى .

* وحكى الأستاذ أبو بكر بن فورك هذه الطريقة عن بعض أصحابنا أنه قال : استوى بمعنى علا ثم قال : ولا يريد بذلك علواً بالمسافة والتحيز والكون فى مكان متمكناً فيه، ولكن يريد معنى قول الله عز وجل ﴿أأمنتم من فى السماء﴾ أى من^(۲) فوقها على معنى نفى الحد عنه، وأنه ليس مما يحويه طبق أو يحيط به قطر، ووصف الله سبحانه وتعالى بذلك طريقة الخبر، فلا نتعدى ما ورد به الخبر .

یعنی استواء بمعنی علو ہے اور اس سے مسافت کی بلندی یا مکان میں ہونا مراد نہیں بلکہ یہ کہ وہ حد و نہایت سے پاک ہے، عرش و فرش کا کوئی طبقہ اُسے محیط نہیں ہو سکتا نہ کوئی مکان اسے گھیرے، اسی معنی پر قرآن عظیم میں اُسے آسمان کے اوپر فرمایا، یعنی اس سے بلند و بالا ہے کہ آسمان میں سما سکے۔

کتاب الاسماء والصفات صفحہ 381

على قمة رأسى، بمعنى علا فى الجو، فوجد فوق رأسى. والقديم سبحانه عال^(۱) على عرشه لا قاعد ولا قائم ولا مماس ولا مباين عن العرش، يريد به مباينة الذات التى هى بمعنى الاعتزال أو التباعد، لأن المماس والمباينة التى هى ضدها والقيام والعقود من أوصاف الأجسام، والله عز وجل أحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد، فلا يجوز عليه ما يجوز على الأجسام تبارك وتعالى.

* وحكى الأستاذ أبو بكر بن فورك هذه الطريقة عن بعض أصحابنا أنه قال: استوى بمعنى علا ثم قال: ولا يريد بذلك علواً بالمسافة والتحيز والكون فى مكان متمكناً فيه، ولكن يريد معنى قول الله عز وجل ﴿أأمنتم من فى السماء﴾ أى من^(۲) فوقها على معنى نفى الحد عنه، وأنه ليس بما يحويه طبق أو يحيط به قطر، ووصف الله سبحانه وتعالى بذلك طريقة الخبر، فلا نتعدى ما ورد به الخبر.

* قلت: وهو على هذه الطريقة من صفات الذات، وكلمة ثم تعلقت بالمستوى عليه، لا بالاستواء، وهو كقوله (ثم الله شهيد على ما يفعلون) يعنى ثم يكون عملهم فيشاهده، وقد أشار أبو الحسن على بن إسماعيل إلى هذه الطريقة حكاية، فقال وقال بعض أصحابنا: إنه صفة ذات، ولا يقال لم يزل مستوياً على عرشه، كما أن العدم بان الأشياء قد حدثت من صفات الذات، ولا يقال لم يزل عالماً بان قد حدثت، ولما حدثت بعد، قال وجوابى هو الاول وهو أن الله^(۳) مستو على عرشه وأنه

(اہم بیہقی) حاصل یہ کہ اس طریقہ پر استواء صفات ذات سے ہوگا کہ اللہ سبحانہ بذاتہ اپنی تمام مخلوق سے بلند و بالا ہے، نہ بلندی مکان بلکہ بلندی مالکیت و سلطان، اور اب پھر کا لفظ نظر بحدوث عرش ہوگا کہ وہ بلندی ذاتی ہر حادث سے اس کے حدوث کے بعد متعلق ہوتی ہے جیسے قرآن عظیم میں فرمایا کہ پھر اللہ شاہد ہے ان کے افعال پر یعنی جب ان کے افعال پیدا ہوئے تو شہود الہی ان سے متعلق ہوا جس طرح علم الہی قدیم ہے مگر یہ علم کہ چیز حادث ہو گئی اس کے حدوث کے بعد ہی متعلق ہوگا یہ نہیں کہہ سکتے کہ وہ ازل میں جانتا تھا کہ اشیاء پیدا ہو چکیں حالانکہ ہنوز نا پیدا تھیں۔

کتاب الاسماء والصفات صفحہ 382

فوق الاشياء بائن منها بمعنى أنها لا تحله ولا يحلها، ولا يحسها ولا يشبهها، وليست البينونة بالعزلة تعالى الله ربنا عن الحلول والمماسه علواً كبيراً. قال وقد قال بعض أصحابنا: إن الاستواء صفة الله تعالى بنفى الاعوجاج^(١) عنه وفيما كتب إلى الأستاذ أبو منصور بن أبي أيوب أن كثيراً من متأخري أصحابنا ذهبوا إلى أن الاستواء هو القهر والغلبة، ومعناه أن الرحمن غلب العرش وقهره، وفائدته الإخبار عن قهره مملوكاته، وأنها لم تقهره، وإنما خص العرش بالذكر لأنه أعظم المملوكات، فنبه بالأعلى على الأدنى، قال والاستواء بمعنى القهر والغلبة شائع في اللغة، كما يقال استوى فلان على الناحية إذا غلب أهلها. وقال الشاعر في بشر بن مروان:

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهبraq

يريد أنه غلب أهله من غير محاربة. قال: وليس ذلك في الآية بمعنى الاستيلاء، لأن الاستيلاء^(٢) غلبة مع توقف ضعف، قال ومما يؤيد ما قلناه قول عز وجل ﴿ثم استوى إلى السماء وهي دخان﴾ والاستواء إلى السماء هو القصد إلى خلق السماء، فلما جاز أن يكون القصد إلى السماء استواء جاز أن تكون القدرة على العرش استواء.

یعنی بعض ائمہ اہلسنت نے فرمایا کہ صفت استواء کے معنی ہیں کہ اللہ عزوجل کبھی سے پاک ہے۔ یعنی بہت متاخرین علمائے اہل سنت اس طرف گئے کہ استواء بمعنی قہر و غلبہ ہے، آیت کے معنی یہ ہیں کہ رحمن عز جلالہ عرش پر غالب اور اس کا قاہر ہے، اور اس ارشاد کا فائدہ یہ خبر دینا ہے کہ مولیٰ تعالیٰ اپنی تمام مملوکات پر قابو رکھتا ہے مملوکات کا اس پر قابو نہیں اور عرش کا خاص ذکر اس لیے فرمایا کہ وہ جسامت میں سب مملوکات سے بڑا ہے تو اس کے ذکر سے باقی سب پر تنبیہ فرما دی اور استوی معنی قہر و غلبہ زبان عرب میں شائع ہے۔

کتاب الاسماء والصفات صفحہ 329-330

نروى هذه الاحاديث ولا نريغ لها المعانى . قال ابو سليمان : ونحن احرى بان لا نتقدم فيما تاخر عنه من هو اكثر علما واقدم زمانا وسنا ، ولكن الزمان الذى نحن فيه قد صار اهلہ حزبين منكر لما يروى من نوع هذه الاحاديث راسا ومكذب به اصلا ، وفى ذلك تكذيب العلماء الذين رروا هذه الاحاديث وهم ائمة الدين ونقله السنن ، والواسطة بيننا وبين رسول الله ﷺ . والطائفة الاخرى مسلمة للرواية فيها ذاهبة فى تحقيق الظاهر منها

۳۲۹

329/478

مذهبا يكاد يفضى بهم إلى القول بالنشبية ونحن^(۱) نرغب عن الامرين معا ، ولا نرضى بواحد منهما مذهباً ، فيحق علينا ان نطلب لما يرد من هذه الاحاديث إذا صحت من طريق النقل والسند ، تاويلا يخرج على معانى اصول الدين ، ومذاهب العلماء ، ولانبطل الرواية فيها اصلا ، إذا كانت طرقها مرضية ونقلتها عدولا . قال ابو سليمان : وذكر القدم ههنا يحتمل ان يكون المراد به من قدمهم الله للنار من اهلها ، فيقع بهم استيفاء عدد اهل النار . وكل شيء قدمته فهو قدم ، كما قيل لما هدمته هدم ، ولما قبضته

یعنی جب اُن ائمہ کرام نے جو ہم میں سے علم میں زائد اور زمانے میں مقدم اور عمر میں بڑے تھے تشابہات میں سکوت فرمایا تو ہمیں ساکت رہنا اور ان کے معنی کچھ نہ کہنا اور زیادہ لائق تھا مگر ہمارے زمانے میں دو گروہ پیدا ہوئے ایک تو اس قسم کی حدیثوں کو سرے سے رد کرتا اور جھوٹ بتاتا ہے، اس میں علمائے رواۃ احادیث کی تکذیب لازم آتی ہے، حالانکہ وہ دین کے امام ہیں اور سنتوں کے ناقل اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک ہمارے وسائل و رسائل۔ اور دوسرا کہ وہ ان روایتوں کو مان کر ان کے ظاہری معنی کی طرف ایسا جاتا ہے کہ اس کا کلام اللہ عزوجل کو خلق سے مشابہ کر دینے تک پہنچنا چاہتا ہے اور ہمیں یہ دونوں باتیں ناپسند ہیں ہم ان میں سے کسی کو مذہب بنانے پر راضی نہیں، تو ہمیں ضرور ہوا کہ اس باب میں صحیح حدیثیں آئیں اُن کی وہ تاویل کر دیں جس سے ان کے معنی اصول عقائد و آیات محکمات کے مطابق ہو جائیں اور صحیح روایتیں کہ علماء ثقات کی سند سے آئیں باطل نہ ہونے پائیں۔

کتاب الاسماء والصفات صفحہ 41

* ومنها ﴿العزیز﴾ قال الله جل ثناؤه : ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ورويناه في خبر الاسامي، وفي حديث عائشة رضی اللہ عنہا قال الحلبي: ومعناه الذي لا يوصل إليه ولا يمكن إدخال مكروه عليه، فإن العزیز في لسان العرب من العزة وهي الصلابة، فإذا قيل لله العزیز فأنما يراد الإعراف له بالقدم الذي لا يتغير معه تغيره عما لم يزل عليه من القدرة والقوة، وذلك عائد إلى تنزيهه عما يجوز على المصنوعين لأعراضهم بالحدوث في أنفسهم للحوادث أن تصيبهم، وتغيرهم، قال أبو سليمان رحمه الله العزیز هو النبیع التي لا يغلب، والعز قد يكون بمعنى الغلبة يقال منه عز يعز بضم العين من عزز. وقد يكون بمعنى الشدة والقوة، يقال منه عز يعز بفتح العين، وقد يكون بمعنى نفاسه القدر، يقال منه عز الشيء يعز بكسر العين، فيتناول معنى العزیز على هذا أنه لا يعادله شيء، وأنه لا مثل له، والله اعلم. أخبرنا أبو نصر بن قتادة أنا أبو الحسن محمد بن عبد الله بن عبدة ثنا أبو عبد الله محمد بن إبراهيم البوشنجي ثنا أبو نصر التمار ثنا حماد بن سلمة عن إسحاق بن عبد الله عن عبيد الله بن مقسم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: «قرأ رسول الله ﷺ على منبره (وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) نجعل رسول الله ﷺ يقول: هكذا يعبد نفسه، أنا العزیز، أنا الجبار، أنا المتكبر. فرجف به ﷺ المنبر حتى قلنا لتخرن به الأرض.

* ومنها ﴿المتعالی﴾ قال الله عز وجل: ﴿الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ﴾ ورويناه في خبر الاسامي. قال الحلبي: ومعناه المرتفع عن أن يجوز عليه ما يجوز على المحدثين، من الأزواج والأولاد والجوارح والأعضاء واتخاذ السرير للجلوس عليه، والاحتجاب بالستور عن أن تنفذ الأبصار إليه، والانتقال من مكان إلى مكان، ونحو ذلك، فإن إثبات بعض هذه الأشياء بوجوب النهاية، وبعضها بوجوب الحاجة، وبعضها بوجوب التغير والاستحالة، وشيء من ذلك غير لائق بالقديم ولا جائز عليه.

(نام اجل ابو عبد الله حلبي)

یعنی نام الہی متعالی کے یہ معنی ہیں کہ اللہ عزوجل اس سے پاک و منزہ ہے کہ جو باتیں مخلوقات پر روا ہیں جیسے جو رو، بیٹا، آلات، اعضاء، تخت پر بیٹھنا، پردوں میں چھپنا، ایک مکان سے دوسرے کی طرف انتقال کرنا (جس طرح چڑھنے، اترنے، چلنے، ٹھہرنے میں ہوتا ہے) اس پر روا ہو سکیں اس لیے کہ ان میں بعض باتوں سے نہایت لازم آئے گی بعض سے احتیاج بعض سے بدلنا متغیر ہونا اور ان میں سے کوئی امر اللہ عزوجل کے لائق نہیں، نہ اس کے لیے امکان رکھے۔

کتاب الاسماء والصفات صفحہ 373

یختلف ذلك باختلاف قوة السير وضعفه، وخفته وثقله، فيكون بسير القوى أقل، وبسير الضعيف أكثر، والله أعلم. والذي روى في آخر هذا الحديث إشارة إلى نفى المكان عن الله تعالى، وأن العبد أينما كان فهو في القرب والبعد من الله تعالى سواء، وأنه الظاهر، فيصح إدراكه بالأدلة، الباطن فلا يصح إدراكه بالكون في مكان. واستدل بعض أصحابنا في نفى المكان عنه بقول النبي ﷺ: «أنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء». وإذا لم يكن فوقه شيء ولا دونه شيء لم يكن في مكان. وفي رواية الحسن عن أبي هريرة رضي الله عنه انقطاع، ولا ثبت سماعه من أبي هريرة، وروى من وجه آخر منقطع عن أبي ذر رضي الله عنه مرفوعاً، أخبرناه أبو عبد الله الحافظ وأبو سعيد ابن أبي عمرو قالاً: ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا أحمد^(١) بن عبد الجبار ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي ذر قال قال رسول الله ﷺ «ما بين الأرض إلى السماء مسيرة خمسمائة سنة، وغلظ السماء الدنيا مسيرة خمسمائة سنة، وما بين كل سماء إلى السماء التي تليها مسيرة خمسمائة سنة، والأرضين مثل ذلك، وما بين السماء السابعة إلى العرش مثل جميع ذلك، ولو حفرتم لصاحبكم ثم دليتموه لوجدتم الله عز وجل». ثم تابعه أبو حمزة السكري وغيره عن الأعمش في المقدار.

یعنی اور بعض ائمہ اہلسنت نے اللہ عزوجل سے نفی مکان پر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس قول سے استدلال کیا کہ اپنے رب عزوجل سے عرض کرتے ہیں تو ہی ظاہر ہے تو کوئی تجھ سے اوپر نہیں، اور تو ہی باطن ہے تو کوئی تیرے نیچے نہیں، جب اللہ عزوجل سے نہ کوئی اوپر ہوا نہ کوئی نیچے تو اللہ تعالیٰ کسی مکان میں نہ ہوا۔